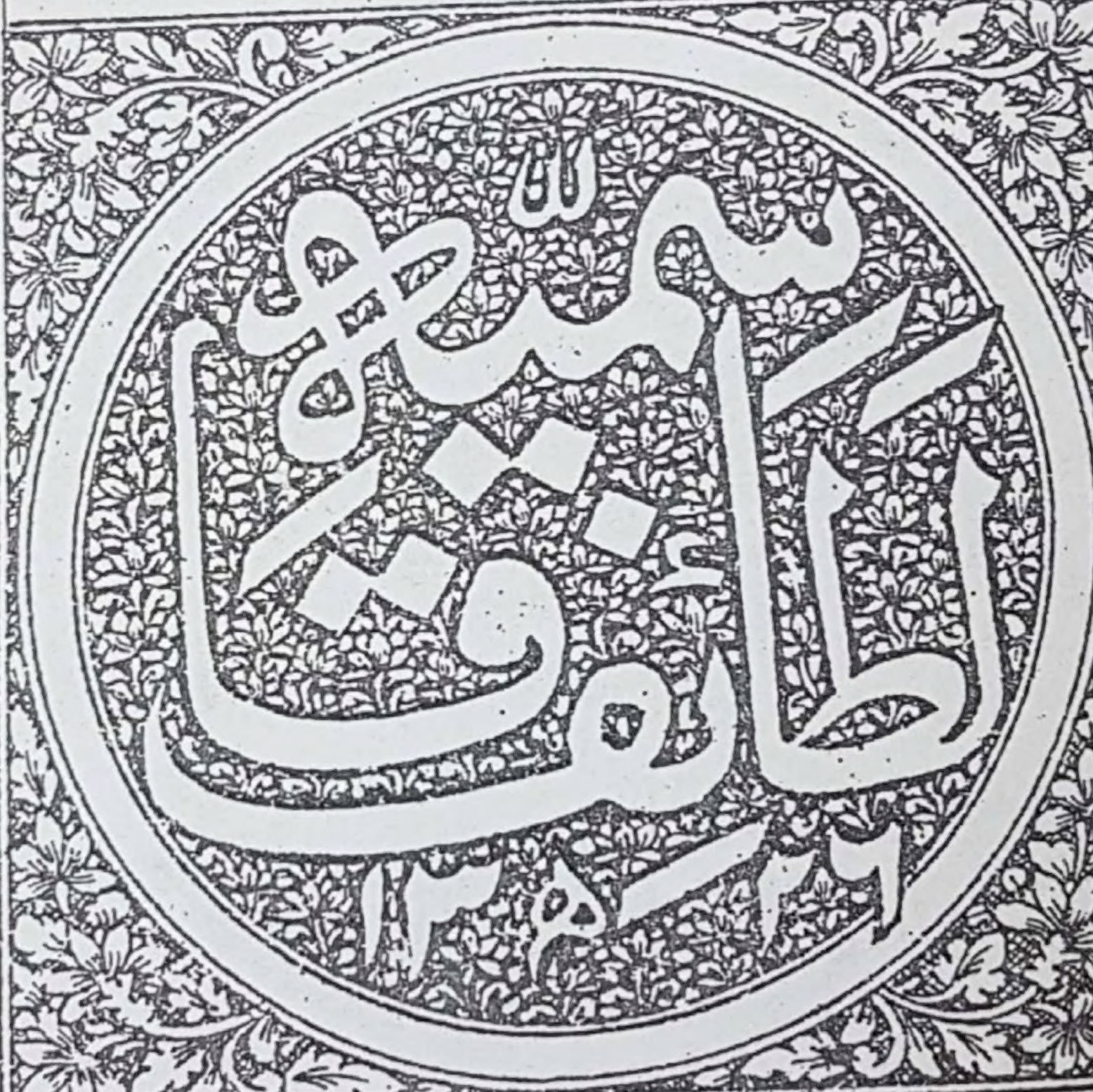


عبدالحق صاحب سوانح مولانا محمد قاسم صاحبنا فتویٰ مستطاب

بِخَلْقِهِ وَتَعَالَى
لِلَّهِ الْمِيراثَةُ هَذَا

احمد لغت و المنته که مکتوب باب عالم ربانی حضرت مولوی محمد قاسم صاحبنا فتویٰ مستطاب



بار دوم با اتمام حقرا نام محمد عبدالاحد غفر له الصداہ ذیقعد ۱۳۵۶ ہجری

مطبع مجتہد و
مطبع مجتہد و

کتاب خانہ مولانا محمد قاسم صاحبنا فتویٰ مستطاب

بسم الله الرحمن الرحيم

مناجاد بر گاہ قاضی الحاج امامت حضرت مولانا محمد قاسم صابر علیہ السلام

گناہ بیعد و را بار بستم گناہم موجب حرمان من شد نمیدانم چرا محسوسم ماندم بدر گاہ تو ای رحمان دویدم بکش از اندرونم الفت غیر به تیور و د خود جان و دلم دوز اگر نالا یقم قدرت تو داری بعفو و فضل خود ای شاه عالم بچشم لطف ای حکم تو بر سر	توسیدانی و خود هستی گواہم حجاب مقصود عصیان من شد جهان را دعوت اسلام کردی گدا خود را ترا سلطان چو دیدم براه خود مرا چالاک فرما در و نم را بعشق خویشتن سوز مرا حسب مراد خویش گردان گناہم را اگر دیدی نگرہم بدر گاہت رسیدم سازشادم بحال قاسم بچارہ بنگر	الہی غرق دریای گناہم ہزاران بار توبہ ہاشکستم آن رحمت کہ وقف عام کردی رہمن این چنین مقسوم ماندم دلم از نقش باطل پاک فرما بشو از من ہولے کعبہ و دیر دلم را محو یا د خویش گردان کہ خاریب از جانم برآرے بسی بگذشتہ شاہانہ مرادم
---	---	---

مکتوب اول بنام مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی

در اثبات حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سر ایاعنایت سلامت - السلام علیکم - کل جواب کا غنایت نامہ پہونچا کیفیت مندرجہ کو دیکھ کر

طبیعت بہت گہرائی میں نوز اور تحریر و ن سے چندان فراغت نہونی کہ ایک اور سر پر آن
پڑی تفسیر مفصل لکھوں تو کہانتک لکھوں یہ بحث ایک دریائی ناپیدا کنارے ہے اور اختصار
کیجئے تو کہانتک دریا کو زہ میں لانا دشوار اس لئے فقط عقیدہ دل سے آگاہ کئے دیتا ہوں آپ
ضمن میں کسی دلیل یا مثال کی طرف بھی اشارہ ہو جائے تو ہو جاوے انبیاء کرام کو انھیں اجسام
دنیاوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں پھین کہ مثل شہداء اوان ابدان کو چھوڑ کر ابدان
تعلق ہو جاتا ہے یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ شہداء کے مال میں میراث ہوتی اور انبیاء کرام علیہم السلام
کے مال میں میراث جاری نہونی حالانکہ یوسفیم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین سب کو عام ہے
عوام ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء کی ازواج کو بعد عدت معروفہ نکاح کی اجازت
ہونی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کی شان میں یہ حکم آیا ولا تنکحوا ازواجہ من
بعده ابدًا حالانکہ عموم و اصل لکم ما وراہ ذلکم جس سے حلت غیر منکوحہ فارغ العدة سمجھیں آتی
ہے اور عموم والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وغیرہ جس سے بعد مرد عدت
ازواج کو اجازت نکاح نظر آتی ہے اس کے مخالف ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو زندہ مانئے اگر شہداء انھیں ابدان کے حساب سے ہوتے تو پھر ان قبور
میں مستور ہو جانا بہت ہوتا تو مجرموں اور مظلوموں کے مجوس ہونے کی برابر ہوتا نہ مال
میں میراث چل سکتی نہ ازواج کو نکاح کی اجازت ہوتی ورنہ اس حساب سے تو ہم مردہ دل ہی اچھے
ہتے جنکی زندگانی موت سے بدتر ہے کیونکہ اس نام کی زندگانی پر ہمارے لئے تو یہ الغام کہ
نہ مال میں کوئی تصرف کر سکے نہ ازواج کی طرف کوئی نظر بہر کے دیکھ سکے اور وہ اس حیات کامل
پر بھی اس دولت و عزت سے محروم ہے مگر چونکہ یہاں کے اموال ہیں کے ابدان کے شکست
ورسخت کے لئے ہیں اور یہاں کے ازواج انھیں ابدان کی ثمر کے تخم ریزی کے لئے مصداق
نسا کم حرث لکم ہیں تو بعد انفکاک تعلق روح کو ان کے منعلقات سے کیا تعلق رہ جائیگا
بلکہ جیسے گھوڑا سواری کے لئے اور گھاس دانہ گھوڑے کے لئے اور گھوڑا نہ ہے تو پھر گھاس
دانہ سے بھی کچھ مطلب نہیں رہتا ایسا ہی ابدان ارواح کے کاروبار کے لئے بلکہ اس کام کرب
اور اس کی سواری اور اموال و ازواج ابدان کے لئے اور ابدان زمین تو پھر ان سے بھی مطلب

نر ہے گا اس لئے شہداء کے اموال و ازواج میں بھی بوجہ انفکاک تعلق مذکور اور دن کو بطور
 مناسب اجازت ہوگی اور یوں ہی بیکار نہ رہتے دین گے مگر ہاں جیسے یہاں کہا اس دانہ کی طلب
 اور اس سے تعلق دلی بات پر شاہد ہوتا ہے کہ طالب اور صاحب تعلق کے گھر پر گھوڑا وغیرہ
 کہا اس دانہ کھانے والا کوئی جانور ہوگا ایسا ہی اموال و ازواج سے تعلق اس بات پر شاہد ہو سکتا
 ہے کہ صاحب تعلق کو اپنے ابدان سے تعلق ہے اس تقریر مختصر سے اس قدر تو بشرط فہم و انصاف
 خواہ مخواہ ذہن میں آہی جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو اپنے ابدان سے تعلق اُس قسم کا تعلق اب بھی ہوگا
 جس قسم کا پھلے تھا یہی نھیں کہ جیسے وطن سے باہر اپنے وطن کو یاد کرتے اور اس فاصلہ پر اور
 بستیان ہوں تو اُن کی کچھ خبر نھیں ہوتی ایسے ہی انبیاء کی ارواح کو بھی مثل دیگر اموات اپنے
 ابدان سے ایک تعلق یا دگاری محبت ہے مگر چونکہ اور ابدان سے محبت نہ تھی تو تعلق یا دگاری
 ہی نھیں ایسا ہی تعلق ہوتا تو احکام بھی یکساں ہوتے ہاں یوں کہئے تو خیر کہ خدا کے حکم محض پوچھو
 بے حکمت ہوتے ہیں مگر چونکہ آپ سے یہی امید ہے کہ خداوند علیم و حکیم کو حکیم ہی سمجھتے ہوں گے اس لئے
 یہ بھی امید ہے کہ بد لالہ حکم مذکور انبیاء کو ابدان دنیائے حساب سے زندہ سمجھنے پر حسب ہدایت کل
 نفس ذالقة الموت اور انک میت وانم میتون تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر حضرت سرور انام
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت موت کا بھی اعتقاد ضرور ہے مگر اس صورت میں یہ اجتماع موت
 و حیات ایسا ہوگا جیسا وقت حرکت کشتی جانشین کشتی کا حرکت و سکون جیسے یہاں سکون اصلی ہے
 اور حرکت عرضی ایسی ہی وہاں بھی حیات اصلی اور موت عرضی ہوگی اس لئے استمرار بھی اگر تسلیم
 کر لیا جائے تو کچھ مخالف مطلب نہ ہوگا کیونکہ حیات پھر بھی موجود ہے یا جیسے آب گرم میں اجتماع
 حرارت کے لئے برودت حرارت کے لئے دلیل کی کیا حاجت وہ خود مشہود و محسوس ہے ہاں بدت
 کی دلیل لیجئے اگر برودت نہ ہوتی تو آگ کو کیونکر بجھا سکتا آگ کے بجھانے کے یہی معنی ہیں کہ مادہ
 حرارت کو کہو دیا اور نیست و نابود کر دیا مگر ظاہر ہے کہ اضداد کو بجز اضداد عالم اسباب اور کسی سبب سے
 باطل اور نیست و نابود نہیں کر سکتی مگر یہی تسلیم کرنا ضرور ہے کہ وقت موت حیات انبیاء کرام
 علیہم السلام اور بھی شدید ہو جائے کیونکہ جب حیات اصلی اس صورت میں کبھی قبر میں رہنا کبھی آسمان
 پر نظر آنا ایسا ہوگا جیسا حالت حیات سابقہ میں کبھی زمین پر رہنا کبھی بوجہ معراج آسمان پر چلا جانا نیز

موت عرضی مستور ہوئی تو پھر ایسی صورت ہو جائے گی جیسے فرض کیجیے چراغ کو کسی طرف گلی میں رکھ کر سرپوش رکھ دیجئے جیسے یہاں تمام شعاعیں باہر سے سمٹ کر اُس طرف میں آجاتی ہیں بلکہ خود شعلہ چراغ میں سما جاتی ہیں جس سے وہ اشتداد و مشارالیه نمایان ہو جاتا ہے ایسے ہی یہاں بھی خیال فرمائیے اس صورت میں موت انبیاء کرام اور موت عوام میں ایسا فرق ہوگا جیسا چراغ کے طرف گلی میں مستور ہو جانے اور گل ہو جانے میں فرق ہے یہاں جیسے باعتبار مکان اندھیرا دونوں صورتوں میں برابر اور پھر اتنا فرق ہے کہ باعتبار اصل اتنا پہلے نہ تھا ایسا ہی یہاں بھی سمجھ لیجئے اور شاید یہی وجہ ہے کہ انک میت جدا کیا اور انہم میتوں جدا فرمایا مثل شمع انکم یوم القیامتہ جو اگلا جملہ ہے سب کو شامل کر کے انکم میتوں لفرمایا کہ اسی فرق مراتب موت کی طرف اشارہ باقی رہے بالجملہ حیات حال انبیاء کا مثل حیات سابق ہونا اور پھر اس سے اشتداد اور اعلیٰ ہونا یوں ظاہر ہے کہ مماثلتہ تو فی تعلق الابدان الدنیاء سے یہ نہیں کہ مثل شہداء بتدیل ابدان کئے گئے ہو اور اشد نیہ یوں ظاہر ہے کہ بوجہ احاطہ ضد معلوم جسکو موت کہئے تمام فیض حیات جو مثل شعاع شمس و قمر اطراف بدن اور اُس سے باہر تک بذریعہ افعال جاتا تھا سمٹ کر داخل بدن کی طرف چلا آیا سمجھ لینے کے لئے تو یہ کافی ہے پھر اس سلامت اجساد کو لحاظ کیا جائے تو اور بھی تائید ہو جاتی ہے ہرین احادیث اُن کے رجوع کرنے کی اس وقت ضرورت نہیں جو یہ تحقیق کیجئے کہ کون سی حدیث صحیح ہے اور کون سی ضعیف پر پھر تسبیح کو ان باتوں کی خبر کم ہوتی ہے کیونکہ یہ باتیں کتابوں سے متعلق ہیں اور آپ خود جانتے ہیں کہ جیسے سپاہی بے ہتھیار ہوتے ہیں ایسا ہی یہ جاہل عالم بے کتاب ہے یہ باتیں آپ خود حضرت شیخ کی تصانیف سے نکال لیں مگر ایسا یاد پڑتا ہے کہ اکثر احادیث باب حیات ضعیف ہیں زیادہ کیا عرض کروں ہاں اتنا عرض کیئے دیتا ہوں کہ گو عقیدہ تو یہی ہے اور میں جانتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی رہیگا مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھتا نہ تعلیم ایسی باتوں کی کرتا ہوں نہ منکروں سے دست و گریبان ہوتا ہوں خود کسی سے کہتا نہیں پھر تا کوئی پوچھتا ہے اور اندیشہ فساد نہیں ہوتا تو اظہار میں دریغ ہی نہیں کرتا آپ اس امر کو ملحوظ رکھیں تو بہتر ہے فقط

مکتوب دوم در اثبات تراویح بدلائل عقلی و براین نقلی

کمترین امام محمد قاسم نام که پیچیدانی شعار دوست و طاعة نفسانی کار او بخدمت مجموعه مکارم اخلاق عبد الرحیم خان صاحب دام اخلاق سلام مسنون عرض کرده عرض پردازست که نامه نامی که بنام احقر به نشان میرٹھ ارسال فرموده بودند از میرٹھ به نانوتہ و از نانوتہ بکنگہ و از کنگہ برامپور شدہ فرمود و در آخر شوال رسیدہ ممنونم گردانید نظر بر اہتمام سامی در امور دینیہ و آنہم چند آنکہ در فضائل اعمال و دلائل این چنین باید و دلالت این چنین چند آنکہ بر خود نظرینما کرد کہ ہنوز گرفتار ہوا و ہوس و ہر دم بکلمہ سابلہ کار ایندم بدم می گفتیم ہمان قدر بر آنجناب آفرینہا خواندم و گفتم کہ چون در فضائل اعمال اینقدر اہتمام است و این مساعی در دیگر اعمال عالیہ از فضیلت و سنن موکدہ چہ قدر ذخیرہای عمدہ ہم آورده باشد جزا کہ اللہ خیر الجزا از ہماندم خیال بواجبات غم را می انگیزت و پاس مباحک بدلم می آویخت اما بالائے تکاسل طبع زاد کہ باستماع عادات احقر از بعض ملازمان دریافتہ باشد پریشانی روزگار کہ ہر روز از جای بجای میفرتم و ہجوم کار کہ از کاری کار نمی نشستم نیز فرستم نداد کہ بہ ہجو اشتغال غیر ضروریہ پردازم با اینہمہ بدیدن سیاق و سباق نامہ سامی و مطالعہ دلائل و مقاصد گرامی ندانم غلط است یا راست از ہر طرف بوی تعصب و تعمق شنیدم و بظاہر این کار جناب نیست کسی دیگر است کہ در پردہ نام جناب درین میدان کور نہ رفتہ فرمودہ امام ابن صلاح را باندعایش چہ مساس آری اگر اثبات احکام ہر منہجر در صحاح بود می توان گفت کہ فلان حدیث اثبات تراویح نمی توان کرد آری اثبات مطالب بقدر ثبوت دلائل می باشد صحاح بقدر ثبوت خود و ضعف بقدر ثبوت خود اثبات مطالب میکنند عرض حسب متنوع دلائل مطالب متنوعہ ثبوت میرسد از متواترات عقائد ضروریہ مثل توحید و رسالہ و حقیقۃ کلام اللہ ثابت می توان کرد و از احاد صحاح این کار نمی بر آید و از احاد و جوب اعمال و تا کہ سنن باید گرفت از ضعف این کار نباید گرفت این فرق از کجا خاستہ از تفاوت سفد خاستہ و نہ نفس حدیث و اضافہ بنوی ہمین خواہد کہ ہر دورا بیک پلہ باید سنجید مگر ظاہر است کہ احادیث ضعیف نہ چنان ثابت اند کہ ہمسنگ صحاح و حسان گردند نہ چنان باطل کہ ہمزنگ موضوعات شوند پس لا جرم مرتبہ آنہا باعتبار ثبوت و عدم ثبوت فیما بین صحاح و بلکہ حسان و موضوعات خواہند بود نہ مثل موضوعات کہ سراسر باطل اند و بوی از ثبوت نشمیدہ بیکار ہمانند حسان و صحاح و متواترات

در کار اثبات پرکار اندازند برین صورت ثبوت فضائل اعمال که از مطالب حسان و صلاح و متواترات
 فروتر است از ضعف چه مستعد و ظاهراست که در صورت ترک اتفاقا فقها به ثبوت و تاکید تراویح
 معلوم رتبه اش از فضائل نمی فرزاید پس اگر حدیث نسبت تراویح ضعیف باشد ظاهرا برستان را چه
 باک در فکر او اگر جگر خون کنند کنند مدعیان تا که کنند مان اگر تعارض منوعوم کسانیکه درین زمانه درین باره
 غوغا کرده اند و میگویند که حدیث بستی یا حدیث یازده متعارض است مبرهن شود البته ترک بستی
 و اختیار یازده خیلی سجا بود گو در انهم گنجایش گفتگوهای دیگر باشد و بیشتر از اثبات تعارض از برهمی نیست برهی
 کلمه السلام جوابی ماند اینکه جناب ختمی آب صلی الله تعالی علیه وآله وسلم در رمضان و غیر رمضان هم یازده یا
 سجا آورده اند چنانچه از حضرت عائشه مرویست بآنکه حضرت رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 در لیالی سه گانه هم یازده خواندند چنانچه از جابر مرویست این حدیث گو بظاهر با حدیث بستی که
 مرفوع است بنظر ظاهر بمیان متعارض نماید اما در حقیقت حکم متعارض خالی از جهل یا غنا نیست
 اول تراویح را از تهجد باید گفت بعد از آن تطبیق تعارض عزم باید کرد اگر گویند که تراویح مثل صلوٰه او این
 که بعد مغرب بخوانند و نوافل شاکفیس پیش آن خوانده می شوند نوع دیگر و تهجد نوع دیگر و هر دو حدیث مذکور
 در باره تهجد است خود ظاهر است که اعتراض تعارض بیکسو خواهد رفت باز چون باتصال تراویح عشاء
 ادا کردن آن در اول شب و افتراق تهجد از عشاء که نوم و دیگر اعمال کثیره بمیان می آیند و ادا کردن آن
 در آخر شب نظر افکنیم این را موجه می یابیم معین در تهجد روایات کثیره از حضرت عائشه مرویست و هم
 از بعض صحابه با ثور بعضی از آن صحیحین و بعض در کتب دیگر از صحاح سنت منقول است چنانچه خوانندگان
 حدیث همه میدانند پس هر چه ملازمان جناب بنی سامی جواب آن خواهند داد ازین تعارض هم
 همان را قبول کنند با جمله چنانچه حمل بر تعدد واقع احادیث بخاری و مسلم را موافق با هم توان کرد
 حدیث بستی رکعت و یازده رکعت را نیز با هم متعلق باید ساخت ازین صورت ضعف حدیث
 بستی در امثال منطوق آن مانع نخواهند شد بان اگر امام ابن صلاح لیاقت قبول اقوال از قصور
 قطعی هم رسانیده اند و کلام الله یا حدیث باتباع او شان خوانده و دیگر علماء اصول و فقه را این منصب
 بهر سیده ما را گنجایش عرض معروض خویش نیست و اگر او شان را امام اصول حدیث با نیمنی تصور بداند
 که درین فن یکتا روزگار و مرد این میدان و این کار بودند در باره محافظه الفاظ حدیث هر قاعده

که بنیاد نهی در چشم نهادنی است و هر راهی که روند قابل گام کشادنی است ما را مسلم نگراوشان را اگر در
 محافظه الفاظ حدیث که بغرض محافظه معانی مقصود است چنانچه جمله قل یبلغ الشاهد الغائب یا جمله فرب
مبلغ اوعی من سامع پیوسته بران شایسته است امم اصول فقه را در فن محافظه معانی ید طولی است و نشان
 در ان باره اگر قابل اقتدا هستند ایشان درین باره لائق اتباع قاعده بنیاد نهاده امم اصول فقه همین است
 که فضائل اعمال از ضعاف هم ثابت می توان شد و اگر نیک تامل کرده شود آن موضوعات که نظر بر کذب
 روایتش در مواقع دیگر از ادوار موضوعات شمرند این کلیه بالیقین غلط و مخالف واقع نمی باشند فان الکذب
 و قد یصدق هم چنانچه جمله صحیح معنی مطابق واقع نمی باشند فان الصدوق قد یخطئ و نیز احتمال
 دروغ از غیر معصوم چه مستبعد چنانچه در بعضی صحاح مشهور هم همین است ندانی که در سخندی شریف
 در باب عمر شریف حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم سه روایات با هم متعارض آمده شصت
 و شصت سه و شصت پنج و همه میدانند که توافق این روایات باعتبار منطوق خوشبین محال است
 تا بر هم نمی مطابق واقع و در مخالف واقع خواهند بود حال آنکه باعتبار اصطلاح اصول حدیث هر سه
 روایات صحیح اند و نه امام بخاری که التزام ایراد صحاح کرده اند و کتاب خوبی آورده اند این صورت را
 مرجح باید که یکی را منطلقون الصدق یا مقطوع الوقوع گردانند و دیگران را منطلقون الکذب و یا قطعی البطلان
 گردانند پس مرجح اگر از قسم روایات است عام است که صحیح باشد یا ضعیف چنانچه ظاهر است و اگر از
 قسم روایات باشد از اندازه حرکتی که یکی از کارهای بنوی است چنانچه آیه لعلهم الکلمات والحکمة بران لا
سیدار و برون زفته باشد اندر نی صورت حدیث ضعیف هم اگر موید بد رایه شود از مرتبه خود بالا رفته
 کار و گر خواهد کرد چنانچه آیه واذا جاءهم امر من الالاسن او الخوف اذا عوا به و لوروه الی الرسول و الی
اولی الامر منهم لعلمه الذین یستنبطونه منهم همین قضیه گواهیم موجود است چه اخبار مشاریها اگر از قسم صحاح
 بودی اذاعه را محل لعن نمی شد و اگر در آیه در آیه موید ضعاف نمی شد جمله لعلمه الذین یستنبطونه چه
 معنی داشته اکنون معروض آن است که روایت بستی ر کت نیز بر عم احقر موید بد رایه است و معارض
 کدام روایت نیست اگر اندیشه که بدان اشاره کرده آمده ام سدر راه قلم نبودی اگر همه مافی الضمیر خود زیر قلم
 بنیاد و رمی باری خلیل کثیر از ان آویزه گوش سامی میکردم مگر چه کنم که نشی سامی در استدالات از حق
 کناره میر و چنانچه قدری معروض شد قدری اکنون معروض میشود مد ا طعن بر روایت موطا

برین داشته که یزید بن رومان زمانه حضرت عمر رضی الله عنه ندرا یافته سبحان الله چه دلیل است و چه مدعا خلاصه طعن این بر این که مراسلات تابعین اعتبار را نشاید اول این را اثبات باید کرد بعد از آن روایت مذکوره را رد باید فرمود عدم اعتبار مراسل تابعین اگر تراشیده خوشنیتن است این را کمی پرسد و اگر تقلید دیگران است بجز امام شافعی کیست که باین طرف رفته امام ابوحنیفه رح امام مالک هم به برائت که مراسل تابعین همه مثل مراسل صحابه معتبر اند بلکه از سند زیاده چه ترک سناد دلیل و ثوق خود است و ذکر اسناد بر فهم سماع گذاشتن و گویا العبد علی الراوی گفتن است اگر از تقلید عا است قول امام ابن صلاح را بدیوار باید زد و اگر تقلید او شان جائز است امام ابوحنیفه و امام مالک چه تقصیر فرموده اند امام ابن صلاح اگر تاسیس قواعد حفظ و نگا داشت الفاظ بصیرت حاصل کرده اند امام ابوحنیفه و امام مالک نیز در تاسیس قواعد محافظه معانی ید طوبی دارند و اگر از این قواعد محافظه معانی بهم نرسیده و در بعض مواقع بنظر اهل زمان جناب علی تقدیر التسلیم معنی مقصود از دست میرود از قواعد محافظه الفاظ نیز این محافظه علی العموم دیده نمیشود چنانچه از ملا خطه احادیث عمر شریف حضرت رسول الثقلین صلی الله علیه و آله وسلم هویدا است و اگر درین باره بتقلید امام شافعی بروشان احسان نهاده اند از ما مبارکباد و مگر اندر نصیحت اگر ملا زمان جناب اقتفا امام شافعی و زریده ما گنگاران اتباع امام ابوحنیفه لازم گرفته ایم اگر فرق است همین قدر است که امام ابوحنیفه امام اعظم اند بالجمله بتقلیدی یکسانا نمه مقلدان انمه دیگر الزام نباید داد و بادشان دست گریبان نباید شد این است جواب آنچه که ملا زمان جناب بطور قواعد روایت بر بست رکعت طعن فرموده بودند باقی مطاعنیکه بطور درایته دار و فرموده اند جواب آن چه گویم که خود از دایره فهم بیرون می نماید بجز آنکه تعصب و تعمق باعث این یاده گوئها شده باشد دیگر گفته شده و اگر باور نیست باید شنید یکی از ان مطاعنها اینم است که اگر بر وایه علیکم بسنتی و سنته الخلفاء دست آویخته شود بلحاظ آنکه سنتی و سنته الخلفاء هر دو معرفه اند و ذکر ارماع مشربا اتحاد اول یا ثانی میباید لازم است که سنته الخلفاء که اتباع آن در حدیث اشاره فرموده اند همان سنته نبوی علیه و علی آله تحمیه و سلام و دست بر بست رکعت این امر مفقود است میگویم که اول این قاعده نزد علماء اصول کلیه نیست باتباع او شان از زمان مجزوم را گنجایش طعن بهم رسد و ما را فکر جواب باعث نزد شود و دوم اینجا فقط لفظ سنت مکرر آمده آن بنات خود نکره است و مکرر نکره باعتراف همان کسان که تکرر معرفه را مشربا اتحاد شمرده اند مشربا غیرا

نظر برین لازم که سنت الخلفاء غیر سنت نبوی علیه الصلوٰۃ والسلام باشد و بای متکلم و لفظ الخلفاء را اگر معرفه است
یکی هم از ان مکرر نیست و اگر نظر بر معرفت عرضیه است آن معرفه خود از معرفه دیگر مغایر شده چنانچه آن
دو بذات خود متغایر اند این و آن معرفه نیز متغایر خواهند بود و همیشه چنانچه دانی نیست که محکوم علیه حقیقی
در صفات عرضیه همان موصوف بالذات میباشد پس اگر موصوف بالذات چیز واحد است صفت عارضه
نیز چیز واحد خواهد بود و اگر دوشی متغایر است صفات عارضیه را هم دوشی متغایر باید پنداشت پس اگر سنتی
و سنتی مکرر می آید یا سنت الخلفاء و سنت الخلفاء مکرر می شد این گفتگو را بطاهر خیلی بجا گفته می شود و با اینهمه
در این باره و اینها که بلکه در انفسنا و انفسکم که در کلام الله یک جمله مکرر آمده چه خواهند فرمود سبحان الله یا تحنین
بله فریبیها و این لن تر اینهای دور و دراز علاوه برین همه اهل فهم را درین قدر اتفاق است که عطف
مقتضی تغایر می باشد تا وقتی که تغایر حقیقی با تغایر اعتباری بدست نیاید عطف نتوان کرد و دم آنکه طعن لام
تعریف در جمع مفید استغراق می باشد اندرین صورت لازم است که جمیع خلفاء مراد باشند پس سنت
الخلفاء که اشاره بالتزائش فرموده اند می باید که سنت همه خلفاء را شنیدین باشد و بست رکعت اگر هست سنت
حضرت عمر ثبوت سنت حضرت ابی بکر نیست این اعتراض از همه افزون تر است ما شاء الله فهم مطالب بسیار
و نکته فیهی کم از فهم اینقدر شاید مخدوم من اینقدر مسلم که جمیع محلی باللام از الفاظ عموم است و لام تعریف در جمع
اکثر مفید استغراق می باشد اما نشان آن مخدوم ندانم معنی اجتماع از کدام پهلومی بر آرند و این تحقیق از عقل
یا از نقل از کجای نگارند مفاد استغراق همان مفاد کل افرادی می باشد نه مفاد کل مجموعی تا این مطلب
باین دلیل مربوط می شد و ظاهر است که در کل افرادی حکم راجع به فرد جداگانه می باشد آری در کل مجموعی
حکم قضیه راجع بجانب مجموع میگردد و افراد را از ان سر و کاری نمی بود و آنچه منشی جناب فهمیده اند
مخلصش همین از جامع حکم بجانب مجموع است ازین تا از ان فرقی هست که بفرق زمین و آسمان تعبیرش
قان کرد و با اینهمه حدیث اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیم اهنتیم را حکم باید کرد و باید دید که چسان فیصله این
میکند علاوه برین نصوص قطعی قرآن شریف و حدیث را که در بعض مواقع بر جمیع محلی باللام مستعمل مینمایند مثلاً
ان الله لا یضیع اجر المحسنین چه جواب خواهند داد کدام است که نمیدانند که اینجا اجر مجموع مراد نیست چه
یک محسن هم اگر عالم باشد تا هم اضاعت اجرا خواهند شد و نیز باید که بر طبق فهم منشی جناب اجر همه محسنین یکی
باشد آن هم چند آنکه تعدد شخصی را در ان گنجایش بوده تعدد نوعی را مجال چه عطا را بر یکبار خواهد شد

مثل صلوات که بتعد از منته و اختلاف مکرر سکر مطلوب می شود بتعد از منته مختلف نخواهد شد همچنین در جاب
 الکفار و المنافقین لازم است که جهاد مجموع کفار و منافقین مراد باشد اندر نیصورت با حضرت رسول
 صلی الله علیه و آله وسلم را باید گفت که ازین جهان بے ادا فرض تشریف بردند یا بر خداوند احکم الحاکمین
 نفوذ بالله غصه باید کرد که انجین حکم دشوار بر بنی خود فرستاد که ادایش نتوانستند و عیب عدم امثال
 ازین جهان بردند نفوذ بالله من سور الفهم و ازین هم در گذشتیم اذان ثالث جمعه بشهادت محسن ستم
 حضرت عثمان ذی النورین است رضی الله عنه پیشتر از زمانه او شان فقط بآن دو اذان اعمی می
 اذان خطبه دویم تکبیر بود پس از سنته الخلفاء در حدیث مذکور اگر سنته همه خلفاء بطور مذکور مراد باشد لازم
 که اذان مذکور داخل بدعت شود نه سنت نبوی است نه سنته خلفاء بطور مذکور و این التزام بدعت اند
 اندرین صورت نه تنها بر حضرت عثمان خواهد بود بلکه صحابه رضوان الله علیهم جمیعین که در آن زمان
 حاضر بودند مبتدع خواهند شد و میدانی که این همان گناه و همان عیب است که رفاض و شیعه آنرا
 دائره سنت و جماعه بدان بدر رفتند و ازینهم باید گذشت در آیه اولنک الذی هدی الله فیهدهم
 اقتده ضمیر بهم راجع بسوی الذین است معنی این شد که روشن آن کسانی که ذکر او شان کرده ایم باید گرفت
 غرض لفظ بهم ورقه هدی الذین شد و معلوم است که مخاطب باین حکم جناب رسالت مآب
 صلی الله علیه و آله وسلم اند و مشار الیه بموصول انبیا مذکور الصدر که بمجمله آن حضرت موسی علیه السلام
 و حضرت داود علیه السلام هستند و موافق این خطاب داین ارشاد حضرت صلی الله علیه و آله وسلم
 در دنده عاشوره اقتدا به حضرت موسی کردند و در سجده تلاوة سوره قص اقتدا به حضرت داود علیه
 السلام کردند و اگر سوره قص اقتدا به حضرت داود علیه السلام نگویند و گویند که سجده حضرت داود
 علیه السلام بجهت استغفار و سجده حضرت سید ابرار صلی الله علیه و آله وسلم چنانچه شکر پروردگار که ما را
 ازین قسم ابتلا محفوظ داشت در اقتدا حضرت موسی علیه السلام در روزه عاشوره کلام نیست چنانچه
 حدیث نحن احمق بموسی او کما قال بران گواهیست گویند چه دیگر از پیشتر هم ازین روزه معمول حضرت
 صلی الله علیه و آله وسلم باشد آری اگر اجتماع وجوه کثیره در یک عمل محال بود و مضائقه نبود مگر
 مساعد این نه عقل است چنانچه دانی و نه نقل چنانچه انما لکل امرئ انو سے میخوانی و میدانی که از
 همین جاتصاعف ثواب صله از صدقه می برآید چنانچه ما بران حدیث می دانند الغرض این قسم

سنن فقط یک دینی است سبب جمله انبیا الهی همه سلیس مذکورین نیست اندرین صورت
در حدیث اقتدا بالذین من تلجری که لفظ الذین واقع است همان عموم خواهد بخشید که الذین
واقع آیه مذکوره بخشیده فرق اگر هست فرق تشبیه و جمع است مگر این قسم فرق در تبدیل ماهیت
مضامین و لوازم آن کارگر نمی توان شد پس چنانچه در آیه مسطوره سنت یک بنی قابل اتباع
برآمد اینجا سبب یک خلیفه از آن دو که درین حدیث مراد اند لائق اتباع و اقتدا خواهد بود و با
اگر اینجا لفظ اقتدا نبودی شاید مجادلا را گنجایش زبان کشائی می بودی توانستند گفتن که در اقتدا
و اتباع مثلاً فرق است این است آنچه که بطور عجله و نظر سرسری در استدالات مجتهد جناب فاسد
بنظر این بچران درآمده اکنون التماس انیست که نظریان تعصب و تعمق که در اجتهاد و مجتهد صاحب
یافته نگاشته ام از تحریر جواب اصل مسئله دست کشی اولی و انتم چه اگر چیزی مینویسم لاجرم تنقیح و تصحیح
و سنجیدن به حواله همان صاحب میشد که باین رفته اند و شان اول بار کدام انصافی گذاشتند
که باین بار کوتاهی خواهند فرمود و میست تو کار نه من را نکو ساختی * که با آسمان نیز پرداختی *
و رنه در او آخر رمضان شریف بتکلیف مولوی احمد حسن امروپوری که یکی از احباب احقر اند چیزی مین
بار نه نوشته بامروپوره فرستاده بودم از و شان نقلش بهرسانیده میفرستادم لیکن چه کنم که بنظر انصاف
معذورم دیگر آنکه آنچه که بلفظ مضامین شعریه بآن اشاره فرموده اند میخواهم که نقلش اگر ممکن باشد
به من ارزانی فرمایند تا شاید چیزی ازیر این بپوشد باقی عرض دیگر این است که بنده کمترین علان
بالحديث بالبشرط فهم بدنی انکار و بلکه این را شعار ایمان می داند لیکن این چنین بدفهمان را که مضامین
نامه سامی ریخته قلم او شان است هرگز عمل بالحديث روانمیداند همچنین کسان منجمه فضل بیشتر
هستند و العاقل تکفیه الاشارة الغرض را می اختیار باید کرد که بر اکابر صحابه طعن نیفتد و دین برهم نشود
و احادیث باهم و باقرآن شریف متعاقب مانند اما طوریکه با اختیار آن مطاعن بجانب صحابه عائد شوند
و احادیث باهم متعارض شوند و روش قرآن مکتوب آن شود هرگز پسندیده خدا و رسول نیست
صلی الله علیه و آله و سلم و طریقی که ایجاد مجتهد مذکور است همچنین است چنانچه عرض کرده شد دیگر
آنکه هر که قصد عمل بالحديث کند آنرا باین چنین اجتهادات چه کار اگر او عمل بالحديث باین
معنی است که هر چه در ظاهر احادیث یا بند بران عمل کنند آن مقصد مقتضی این است که راسخ خود

لهذا هر قدر که زیاده در عدد رکعاتش بود موجب اجراست نه باعث گناه و ابتداء و هیچ حدیث
در منع آن وارد نیست بلکه حدیث علیک بکثرة السجود مطلقاً استحسان کثرت رکعات نوافل روز
شب می فرماید البته جائیکه شارع تحدید فرموده چنانکه در فرض و سنن روایت نقصان و زیاده در آن
روایت و معین اگر قبل آن یا بعد آن در محل نوافل کسی نوافل تنفلاً خواندند بدون اعتقاد سنیه
آنها کسی است که او را منع فرماید و بدعت گوید پس همچنان در تہجد و قیام رمضان زیاده رکعات با چه
اندیشه خواهد شد آنچه در عدد رکعات تہجد فخر عالم علیه السلام تحقیق است از آن روایت که فعل آنجناب
محقق گردد که چیست نه آنکه نه المذاکران بدعت است صرح به النووی فی شرح المسلم بریں قیاس
است سائر سنن که اصل آنرا شارع علیه السلام سنت فرموده و تحدید در آن نفرموده مثلاً تسبیح رکوع
و سجود که در آن زیاده از قدریکه آنجناب میگفتند بدعت نیست و قره قرآن که زیاده از مقرر آنجناب است
در فرض و نقل بدعت نخواهد بود و علی بن ابراهیم این قسم امور ازین است که علماء قاطبہ اگر چه سنته موکد همون
قدر را گفته اند که بر آن قدر چه سنته نزدشان صادق آید مگر زائد بر آن بدعت ندانسته خصوصاً زیادتیی که
از صحابه ثابت شده چنانچه روایات عدیده مختلفه سامی دیده باشند تعامل عشرين پس در زمان حضرت
عمر رضی اللہ عنہ بارشاد و تقریر آنجناب معمول شد چنانکه در موطا مالک مرویست و خدشہ انقطاع
بر محل خود نیست چرا که نیز بدین رویان تابعی ثقہ اند و ارسال ثقہ مقبول میباشد مالک و محدثین سلف
همین مذہب است اگر چه شافعی واحد در آن کلام کرده اند کتاب ابی داؤد بسوی اہل مکہ و دیگر
کتب اصول حدیث مطالعه نمایند معین حدیث صحیح بیہقی کہ صاحب فتح روایت آن فرماید موید است
و مزیل شبہ انقطاع و ترمذی در جامع خود از حضرت عمر و علی و غیرہما من الصحابة روایت آن میکنند پس
اکنون در ثبوت عشرين از آنجناب رضی اللہ عنہ چه تردد ماند و این زیاده را مخالف سنتہ پنداشتن
نهایت موجب تعجب است کہ هیچ اہل علم چنان نہ فرماید چه بالا نوشته ام کہ قیام لیل محد و نیستند
و نہ ہر گاہ بحدیث صحیح ثابت شد کہ فخر عالم علیه السلام گاہی ماہ کامل غیر رمضان صائم نبود و نہ هیچ
ماہ را از صوم خالی گذاشته اگر کسی تمام ماہ روزہ دارد تنفلاً مخالف سنتہ گردد و گرفتار بدعتہ معاذ اللہ
باید کہ حضرت عمر و علی و دیگر صحابه و تابعین با عتراف ترمذی و غیرہ بسبب تقریر زیاده عدد رکعات
اہل بدعت شوند استغفر اللہ و بیار امور نقل از صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و حج و ذکر و تسبیح بدعتہ شوند

تأمل در کار است اهل علم را چنان فرمودن سخت نازیباست مابین لفظ مخالف و موافق و محد و غیر
محد و بدعت و سنت امتیاز واجب است و چونکه در حدیث علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدین
ارشاد جناب رساله علیه الصلوٰۃ است که چنانکه سنت مرا التزام کردن بر شماست سنت خلفاء را
هم التزام فروراست و مراد از سنت خلفاء امریست که از جناب صدور آن نشد و از خلفاء وقوع
آن شده و آن هرگز خلاف کلیات شرع نمی خواهد بود بلکه موافق سنت و مستنبط از آن لهذا این است
که رکعت هم منسوب و سنت شدند و بدعت گفتن آن سخت نازیبا که هیچ عالمی چنین نگفته آری آنچه
خلاف است که زیاده بر آنقدر که آنجناب علیه الصلوٰۃ خوانده اند آیا سنته موعده اند یا مستحب ازین
بعد آنچه درین حدیث افاده فرموده اند بلکه مراد از سنت خلفاء سنتی است که عین سنت نبویه باشد از
عجائب روزگار هست چرا که اگر مراد از عینیت آنست که بعینه آن فعل را آنجناب علیه السلام عمل در آمد
فرموده مستنون کرده باشند پس می پرسم که درین صورت خاصه تقریر خلفاء چیست آیا بعد وفات
آنجناب کسی را از خلفاء مجال نشیب و فراز داشته یا نسخ و تبدیل آن میرسد تا سنتی که سنت خلفاء اکرام
و غیر آن را ترک کنیم و اگر مراد از عین آنست که مستنبط از سنت بود یا نظیرش در سنت موجود باشد و
موافق کلیه شرعی بود مثل جمع قرآن شریف و ترتیب سور آن مثلاً لا ریب این امر مسلم صحیح است
مگر این زیاده رکعات را ندانم که بچه وجه مخالف سنت قرار داده خواهد شد و آنچه از اصول قاعده اعاده
معرفه تحریر است در تلویح این بحث را باید دید که این قاعده کلی نیست و خلاف این بسیار موجود است
این قاعده آنجا بود که قرینه خلاف موجود نباشد اینجا عطف لفظ سنت الخلفاء بر لفظ سنتی مغایره را می خواهد
و مقصود جناب رسالت علیه السلام ازین التزام سنت الخلفاء خود است مراد از مثل سنت خویش
چنانچه در حدیث دیگر فرموده فاقموا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر بلکه در حدیثی با قنبر السی جملہ صحابه
فرمود اصحابی کالنجوم باهم اقتدیتم اهتدیتم و همچنان آنچه لام استغراق فهمیده اند نه این معنی است
که آنچه سنت مجموعه خلفاء باشد بشرط اجتماعهم علیها آنرا قبول سازید و امریکه یک دو خلیفه مثلاً کرده
باشد ترک کنید درین صورت آنچه با قنبر السی شیعین حکم نام تمام خواهد شد که دو خلیفه را در آن
ذکر فرمودند همه را و حدیث نجوم مخالف آن خواهد شد و ترتیب مصحف عثمانی بدعت خواهد شد چه خلیفه
اول جمع آن کرده بود نه ترتیب آن و سکه عول و تحدید حد شراب و دیگر امور که در زمان حضرت

عمر قرار یافته اند همه خلاف سنت خواهند شد معاذ الله بلکه مراد آن است که سنت همه خلفاء را التزام سازند چنان نکنید که سنت بعض آنها گیرید و بعض آنها نگیرید قال الله تعالی یا ایها البتی جاهد الکفار و المنافقین که معنی بر آن آنست که با جمیع کفار و منافقین جهاد باید پس حسب فهم سامی باید که آنجناب امر الهی نکرده باشند که با تمام کفار عالم جهاد آنجناب واقع نشده و چه ضرورت است که در حدیث لام لام متغراق باشد میگویم که لام آن لام عهد خارجی است که خلفا خمس معهوده را مراد داشته افزوده اند که طریقه ایشان را قبول کنید و هیئت اجتماعی از حدیث فهمیدن همانا که محاوره کلامیه ندانستن است پس بر حال آنچه در ترجمه حدیث نوشته اند هر دو تقریر بر محل خود نیستند زیاده چه عرض کرده آید و در بعض دیگر جابهم در صحیفه سامی محل کلام است مگر بنده را بهل مسئله کار است و از تقریر را اندر عرض نیست اکنون که بست رکعت تراویح از فعل خلفا ثابت شده اند عمل بران موجب سعادت است و بدعت فهمیدنش محض بیجا البته نازد از هشت رکعت بعض مستحب دانسته اند و بعض موکده گفته اند این مسئله خلافتیه قدما است که ما را درین گفتگو ضرور نیست والله تعالی اعلم فقط **سوال اول** هرگاه در تعریف سنت مواطبت بنوی صلی الله علیه و آله وسلم مع التکر احیاناً ما خود است و این هم ظاهر است که بر تراویح مواطبت کذا فی ثابت نیست پس بر سنیته آن از کدام دلیل الطمینان کرده شود و آنقدر که بران مواطبت ثابت است همان هشت رکعات تجدید هستند لا غیر پس باید که همین قدر سنت باشد و زیادت بران روا نباشد فقط **سوال دوم** اینکه این دوازده رکعات که بر هشت رکعات سنت بنوی صلی الله علیه و آله وسلم افزوده شدند آیا در تکر همان مرتبه هستند که آن هشت رکعات حاصل است یا از آن مرتبه فروتر فقط **جواب سوال اول** اینکه هر چه صحابه رضوان الله علیهم اجمعین بران مواطبت فرموده باشد سنت موکده می باشد لقوله علیه السلام علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدين المهديين نعم تا که یک در مواطبت رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم هر چیز می باشد در مواطبت اصحاب کرام نیست چه اگر مراتب سنت موکده در تکر متفاوت می باشند قال رد المحتار ناقل عن شرح المنیة قال مراتب الاستحباب متفاوتة کمراتب السنتی و خود حدیث علیکم بسنتی الخ ناظر درین است چرا که رعایات تقدم و تاخر در کلام بلغاء بلا وجه نباشد خصوصاً کلام ما انتظام سرور انبیاء تلج الفصحی و البغاری پس تقدم سنتی و تاخر سنته الخلفاء مع اشارات دقیقه

دیگر کمال اکه اول را از ثانی می خواهد چنانچه از آیت ان الصفا والمروة من شعائر الله خود رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم استخراج فرموده اند ارشاد کرده که بدایت می کنم بدانکه بدایت کرد حق تعالی با و در ذکر که ما هو فی الحث پس اینجا تقدم زمانی است و آنجا تقدم فی المرتبه بهر حال از تقدم ذکر تقدم رتبه مستفاد میشود و اما مواظبت آنحضرت صلی الله علیه وآله وسلم بخیری بطور فرض اگر از خصوصیات نیست برامته هم فرضیه را می خواهد و اگر از خصوصیات باشد لیکن امته از ان ممنوع نباشد پس این مواظبت سنتیه را نمیخواهد بلکه استحباب مقتضای اوست چنانچه تہجد که نزد بعض بران حضرت صلی الله علیه وآله وسلم فرض بود و ائمه را مستحب مگر چون دلیل دیگر بر تاکید برین فعل برامته پیدا آید البته آنگاه سنته خواهد شد مثل تراویح که هر چند نزد همون قائل فرضیه تہجد بر آنحضرت صلی الله علیه وآله وسلم تراویح نفس تہجد است علی التحقیق مگر چونکه برین تہجد مشخص باین سبب کذا ایته مواظبت صحابه پیدا آمد بدلیل قوی تا که پیدا کرد و هو قوله علیه السلام علیکم بسنتی الخ و اگر نیک دیده آید مواظبت فعلی حکمی هم بر تراویح از رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم هم توان دید چرا که رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم چند روز خوانده عند ترک آن فرمود که مباد ابرامته واجب شود و در حرج افتد همانا که فعل او را گاه و گاه ترک او را بعد مواظبت حکمی دارند قال رد المحتار والمراد ایضا المواظبة

ولو حکما لتداخل التراویح فانه صلی الله علیه وسلم بین العذر فی التخلف عنها قال الطحطاوی عن ابی مسعود اتمی و پس حد مره سائل بر جمعیت خود ماند و بر رای کسیکه فرضیه تہجد را بر آنحضرت صلی الله علیه وآله وسلم منسوخ گوید چنانچه قول حضرت عائشه بنت است رواه مسلم فی سننه پس مواظبت تہجد دلیل سنت موکده خواهد بود و دلائل قولیه ناظر استحباب مگر تہجد رمضان که تراویح است بدلیل قوی سنت موکده خواهد ماند و الله اعلم **جواب سوال** دویم آنکه بست رکعت تراویح در زمان خیریت نشان حضرت عمر رضی الله عنه قرار یافته اول یا زده رکعت معه و تر خوانده شد پس در آخر ابرامت و سه و تر قرار یافت رواه مالک فی الموطا بسند صحیح و آنچه سنت خلفاء باشد تا که آن از جواب اول واضح شد باقی ماند اینکه همه موکده باشند یا بعض پس صاحب هدایه و غیره بر آنند که همه موکده اند و قدوری گفته که بعض آنچه از رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ثبوت یافته موکده باشند و آنچه زیاده بران در زمان عمر رضی الله عنه قرار یافته مستحب بود ابن ہمام هم همین میل دارد و هر چند ابن ہمام را علماء جواب داده اند مگر از تقریر بنده جمع پر و قول توان کرد که مراد قدوری از استحباب مزید یکی تا که نسبت به شست رکعت و مراد هدایه تسویه در نفس تا که است

نه قدر آن چرا که تا که کلی مشکک است و حدیث علیکم لبنتی الخ دلیل است پس که بعد آن حاجت نقل دیگر نیست و بعد ثبوت روایت مؤلفاء که اصح الکتاب فی الحدیث در طبقه اولی است و هم پله بخاری حاجت کتب نیست همین معمول خواهد بود و مذہب مالک رحمۃ اللہ علیہ ہم همین باشد مگر تا هم آنچه که زیاده رکعات از دیگر ائمہ آمده اند موجه توان شد که مثلاً بعد هر ترویج اهل مدینه چهار رکعت میخوانند بستی کعت فرادی را اند شدند و جمله چیل شدند و آنها را هم مجازاً در تراویح شمرند و اهل مکه بعد هر ترویج اسبوع طواف کردند و در رکعت طواف خوانند و در رکعت فرادی مزید شد سی رکعت را مجازاً تراویح شمرند و بعد بستی رکعت قبل و تر بعض گاه که اربع رکعات را ترک کرده در دعوات مشغول ماندند شانزده رکعت مزید شد سی و شش گردیدند و یک اسبوع را قبل و ترا اگر کم کردند و در رکعت کم شده بستی هشت شدند و بستی رکعت خود امری است مثبت و محقق از فعل صحابه و یازده از فعل سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم که اکد از بستی است الحاصل ثبوت بستی رکعت باجماع صحابه در آخر زمان عمر رضی اللہ عنہ ثابت شده پس سنت باشد کسی که از سنتی آن انکار دارد و خطاست واللہ تعالی اعلم و علمہ اتم و احکم فقط راجی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی۔

مکتوب چهارم بنام مولوی صدیق صاحب فضیلت علم

بنده پیچیدان محمد قاسم بخدمت بابرکت و سراپا عنایت مولوی محمد صدیق صاحب زاد کم اللہ علماً و کمالاً پس از سلام مسنون عرض پرداز است عنایت نامه سرمایہ منت و موجب یاد آوریه باشد شکر عنایت احباب نتوانم و طرز مکافات محبت ندانم این یک عالمنا رساست که تهیدستان دین و دنیا سوای آن سرمایہ دگر نیست اگر بدرگاه بی نیازی میرسد و لایعنه بود مگر تا هم از خود دریغ نیست خداوند کریم بمقاصد دل برساند مگر دنیا را اگر بنیم پیش عاقلان متاع قلیل است و لبسوی او چه کنند باقی ماند این رکن اعظم آن علم حدیث و تفسیر و آزاد راه گذاشته بوطن رفتند آن کدام ضرورت باشد که خویش از خوبی این دولت بے بها چنین زیاده بنظر آید که یکبار افتان خیزان رفتند عنایت فرمائے غم و رنج دنیا همیشه همین سامی آیند و میروند کار عقل آن است که مقصود را از دست ندهد و هر ذاتی وراثت نبوی را گذاشتن و قلیل را از متاع قلیل گرفتن کار خردمندان نیست سرمایہ استحقاق

خلافت حضرت آدم علیہ السلام ہمیں دفور علم بود ورنہ در معصومیت ملائکہ و فساد بنی آدم کلام نبود
مصلحت دیدن آن است کہ اگر علم را شروع کردہ اندنا تمام نگذارند در شہادہ یا یک سال کتب
باقیہ ہم انشاء اللہ تعالیٰ تمام خواہند شد اگر این اضطراب و تلون بود در اول امر کہ امکس خبر کردہ
بود کہ شروع کردند گستاخی معاف باد و بہہ یاد آور آن خصوصاً برادران و میرزایان و مولوی
عبدالرشید صاحب و مولوی تمنا صاحب و اگر جناب حافظ صاحب ہم تشریف فرمای مراد آبا
باشند یا اتفاق حاضری خدمت جناب مفتی صاحب شود از من سلام عرض دارند *

مکتوب پنجم در جواب سوال حافظ بشیر الدین صاحب مراد آبادی

سوال زید نے بحالت لاعلمی ملک عمرو کی رہن لکھی اور قبضہ و سپر کر لیا منافع اُس کا اپنے
صرف میں لاتا ہے منور میعاد رہن کی منقضی نہیں ہوتی تھی کہ بعض اشخاص نے کہا منافع رہن کا
حکم سود میں ہے۔ زید اس امر کی تحقیق چاہتا ہے کہ فی الحقیقت یہ منافع رہن حکم میں سود کے
ہے یا نہیں در صورت سود ہونے کے زید جو منافع بہ نیت زراعت اپنی کے خرچ میں لایا ہے
اُس کو بروقت فک رہن کے عمر کو وضع کر دینا ضرور ہے یا نہیں مثلاً پانچ سو روپیہ عوض رہن ہے
زید سو روپیہ اپنے صرف میں لایا تو چار سو روپیہ بروقت فک رہن کے عمر سے لے لیوے اور
سو روپیہ منافع کے اُس کو وضع کر دیوے اگر زید زراعت منافع بروقت فک رہن عمر کو ادا کرے اور عمر
قبل اپنے منافع کے معاف کر دیوے یا بعد لینے کے زید کو دیدیوے جائز ہے یا نہیں شرعاً ایسا
ہو کہ زید کل روپیہ اپنا عمر سے لیلیوے اور تمام زراعت منافع رہن زید کو جائز ہو جاوے غرض کہ زید کو
کس طرح برائت گناہ سے ہو سکتی ہے لہذا امکلف خدمت عالی ہوں کہ اس مسئلہ میں جو حکم شرع
شریف کا ہوا ارشاد فرمائے اگر مرہن زراعت منافع بروقت رہن نہ کہدینے کے بعوض محبت اور خیر گیری
ملک مرہونہ کے راہن کو بخشد سے جیسا کہ عبارت معمولی رہن نامہ میں ہوتی ہے جواب
سراپا عنایت حافظ بشیر الدین صاحب۔ السلام علیکم رہن کی آمدنی جو زمانہ حال میں کہائی جاتی ہے
از قسم سود ہے ہرگز حلال نہیں اور اس قسم کے الفاظ لکھ دینے سے کہ میں حلال اور بخوشی دیا
یہ آمدنی حلال نہیں ہو جاتی بخوشی دینے کے لئے ایک مرہن ہی ملے تھا اور کوئی جہان

میں مستحق ہی نہ تھا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ دینے والے تھے تحریریں فقط بغرض قرض اور بطمع کارباری ہوتی ہیں خدا تعالیٰ ان جیلوں کو خوب سمجھتا ہے وہ دل اور تہ دل کی باتوں کو جانتا ہے غرض ان جیلوں سے تو توقع حلتہ دور از فہم و عقل ہے ہاں اگر آمدنی اشیاء مرہونہ کو پورا پورا مجراؤں اور قرض میں محسوب کر لے تو البتہ وہ کہا یا ہوا حلال ہو جاتا ہے مگر اس صورت میں بقدر قرض پہنچ جانے کے بعد راہنہ بری الذمہ ہو جائیگا اور مرتبہ کو شئی مرہون سے کچھ علاقہ نہ رہے گا فقط جن جن صاحبوں کا سلام لکھا تھا سیری طرف سے ان کو بھی اور سوا ان کے اور ملنے والوں کو بھی بشرط یا د میر اسلام کہدینا فقط العبد محمد قاسم

مکتوب ششم بنام مرزا عبد القادر بیگ صاحب مراد آبادی

جناب مرزا صاحب السلام علیکم کل چوتھی رمضان شریف کو مولوی فخر الحسن صاحب نے آپ کا عنایت نامہ عنایت کیا اور آپ کے نکاح ثانی کا قصہ نہ باتی بھی بیان فرمایا جزاک اللہ آپ کو نکاح جو بیوہ چچی قرابتی اپنی کے ساتھ بنظر احیاء سنتہ واقع ہوا اور مرزا حمایت علی بیگ صاحب کو سفر حج مبارک ہو مرزا صاحب اپنا منصب تو یہ تھا کہ جناب پیر و مرشد مظہر کی خدمت میں سفارش نامہ لکھوں سفارش کے لئے کچھ تو مناسبیت ہونی چاہیے اپنا حال اگر اور کوئی نہیں جانتا تو میں خود تو جانتا ہوں پریشان اور امور خلاف منصب اپنے سر پر لئے بیٹھا ہوں آپ کی خاطر سے ایک یہ بھی عین حضرت کے نام کا پہنچتا ہے مرزا صاحب اتنا کریں کہ جہاں اورونگو یا در کہیں اس سراپا گناہ کو بھی وعاء سے فراموش نہ فرمائیں اور حضرت مظہر کی خدمت میں دو کلمۃ الخیر کہ کر برابر سراپہ ہو جائیں مرزا محمد بی بیگ صاحب اور اولاد کے والد صاحب کی خدمت میں سلام عرض کروینا اور جناب حافظ عبد الغنی صاحب سلمہ اللہ سے اگر نیاز حاصل ہو تو میرا سلام یاد رکھنا سوا ان کے مولوی سید عبد الرشید صاحب اور مولوی تمنا صاحب اور مولوی محمد الدین خان صاحب اور مرزا حفیظ اللہ بیگ صاحب وغیرہم سے بھی یاد رہے تو سلام عرض کروینا اور مرزا حمایت علی بیگ صاحب سے بعد سلام مسنونہ منعمون مرقوم بالا گذارش کروینا فقط راقم محمد قاسم

مکتوب ہفتم بنام مرزا محمد عالم بیگ صاحب باب عمل کشائش رزق و ادائی دین

سر ایا عنایت سلامت السلام علیکم۔ آج گیارہویں رمضان کو آپکا عنایت نامہ پہنچا عبادۃ
بین دل نہ لگنا کسی خطا کی سزا ہے استغفار اور لاجول کی کثرت چاہیے قرض کے ادا کے لئے
کسی عامل سے پوچھئے مجکو عملیات میں دخل نہیں اگر ہو سکے تو جناب مولوی اکبر علی خان صاحب
کی خدمت میں حاضر ہو کر حال عرض کروادائے قرض کے لئے جو کچھ فرمائیں اس کی تعمیل کرو
اور کشائش رزق کے لئے جو کچھ ارشاد فرمائیں اس کو یاد رکھو ہاں اس پہلے پہلے حاجی اللہ
وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اور لَاحِقٌ لَّ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ وَلَا جُنْدٍ إِلَّا بِاللّٰهِ إِلَّا السَّيْءُ
پانچ پانچ سو بار پڑھ لیا کرو اور اول و آخر گیارہ گیارہ بار درود شریف بھی پڑھ لیا کرو اور پڑھتے وقت
یہ دھیان رکھا کرو کہ میں اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں اور ول و زبان دونوں سے
عرض مطلب کر رہا ہوں مرزا قادر بیگ صاحب مرزا محمد نبی بیگ صاحب کو یاد رہے تو سلام
کہدینا اور سوائے ان کے اور کوئی احباب میں سے ملجائے اور یاد آجائے تو ان کو بھی فقط

مکتوب ہشتم در باب علاج ہوس و نیا

سر ایا عنایت مرزا محمد عالم بیگ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ السلام علیکم آج پندرہویں تاریخ جمادی
دن تمہارا خط پہنچا کیفیت حال معلوم ہوئی میں پچھلے دنوں اثناء سفر میں بیمار ہو گیا تھا
اس مرض سے شفا تو اثناء راہ ہی میں ہو گئی تھی مگر جب کسی کسی قسم کی غلش پٹی جاتی ہے اسی میں
کھانسی کی شدت ہو گئی دو تین مہینے اس کی تکلیف رہی اب بفضلہ تعالیٰ اس کو بھی آرام ہے
یون ہی برائے نام باقی ہے انشاء اللہ تعالیٰ وہ بھی رفع ہو جائیگی غرض اب میں اچھا ہوں باقی
کمی ہوس دنیا کے لئے یادگاری موت سے بہتر کچھ نہیں ہو سکی تو ہر روز گھڑی آدمہ گھڑی
موت کے تصور میں گزار دیا کرو اور اس وقت اس قسم کا خیال رکھا کرو کہ حضرت آدم علیہ السلام
سے لیکر جس قدر انبیاء ہوئے وہ سب مر گئے جس قدر بادشاہ اس زمانہ سے پھلے ہوئے وہ سب

مرگے بزور دین کوئی چھوڑتا تو ابنیا چھوڑتے اور بزور دنیا کوئی بچتا تو بادشاہ بچتے مین الی اللہ
 نہ اول الذی نہ زور دین نہ زور دنیا میں بچوں کیونکر بچوں پھر اس کے ساتھ قیامت کے حساب
 کتاب اور عذاب و ثواب کو سوچا کرو فقط

مکتوب نہم بنام مولوی میر محمد صادق صاحب دہلی در باب تحقیق حکم جمہ

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین سیدنا خاتم النبیین محمد وآلہ واصحابہ وازواجہ
 اجمعین بعد حمد و صلوٰۃ بندہ کترین ہیچداں بے سروسامان محمد قاسم بخدمت سراپا عنایت
 مکرمی مولوی میر محمد صادق صاحب دام عنایت پس از سلام مسنون عرض پرداز است عنایت نامہ
 ملفوف باستفتای رسید کہ حضرت مجمع البحرین شریعت و طریقت مخدوم و متلع خاص عام جناب
 مخدوم مولانا سید عبدالسلام صاحب دام برکاتہ صدور یافتہ بود ممنون و مشکور شدم مقتضای
 عنایت سامی آن بود کہ توقف نمی کردم و وقتی کہ عنایت نامہ ذریعہ ممنونہاے احقر شدہ بود
 ہاندم و ستم بہ قلم و کاغذ میر سید مگر بالائے کمالی طبع از عوایق گوناگون ہیچداںی و بے سروسامانی
 سامان این تقصیر و سر پایہ این تاخیر شد سیدانی و ہمہ می دانند نہ سفینہ بہ گنجینہ آورده ام و نہ مکتوبات
 سفینہ را بسینہ سپرده باین ہیچداںی و این بے سروسامانی نہ جرأت ہیچو کار با بدل آید و نہ دل بدست
 کار فرماید و ذخیرہ ام ہمین خیالات پر آگندہ من اند کہ یکی را اگر بدل می نشیند دیگران آرا از جملہ
 مضامین شرعیہ می بینند مگر بندہ گندہ را بحضرت ممدوح نہ تنہا نیاز سابق است اعتقاد لاحق ہم
 بدل فراہم آورده ام اگر باقتضای ایما خدام ہیچو مخدومان سفر و نیارم باز آن کدام است کہ انتظار
 ارشاد و او خواہم کشید باین وجہ امروز ہمین مصمم شد کہ من کار خود بکنم اگر پسند خاطر خدام والا مقام افتاد
 فہو المراد ورنہ کالائے زبون بریش خاوند نامہ سیاہ خود را باز خواہم گرفت اکنون یکدو سخن پیشتر
 از عرض مقصود عرض میکنم اول اینکه در عرف عام ہر قوم و ہر زبان بسا است کہ خطاب بالقباب
 عامہ کنند و مخاطب خاص باشد اکثر آنرا بالقباب ہیچو مولوی صاحب و شاہ صاحب و شیخ صاحب
 و میرزا صاحب ندا کنند و منادی از یک شخص بیش نباشد ہیچنین در اصطلاحات شرع شریف
 قرآن و حدیث نیز در مواقع کثیرہ این طرز اختیار افتادہ میفرمایند کہ واقیموا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ

ارشاد بخطاب عام است و مخاطب این حکم جزا غنیار نمی تواند شد رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم را بخطاب همچو یا ایها النبی یا ایها الرسول یا دمیفر مایند و ظاہر است که این لقب چه قدر از حضرت مخاطب صلی الله علیه و آله وسلم عام است بالجمله این اندازد و دراز اندازد و از ادوار مطلب و طرز کلام نیست بلکه در هر زبان معمول بجز خاص و عام است دویم اینکه اگر فرض کنیم دو کس یا زیاده از قومی سادات یا شیوخ مثلاً نشسته باشند و یکی از آنها کور یا کور باشد کسی دیگر از حاضران وقت با وجود اطلاع کیفیت چشم و گوش او شان بخطاب عام میل میر صاحب و شیخ صاحب آواز داده اگر گوید به بین یا بشنوائین حکم دیدن و شنیدن تعیین و تشخیص مخاطب می فرماید هر که از حاضران عقل داشته باشد به تامل به فهمد که مراد این کس است نه آن همچنین مخاطب به یقین داند که مسقط اشاره متکلم منم دیگران تسوم اینکه اگر جناب باری و رسول پاک او صلی الله علیه و آله وسلم حکم را بشر و طمر و لوط فرمودند ارتباط آن حکم بآن شرط از قسم ارتباط توقف باشد که فیما بین موقوف و موقوف علیه باشد و بدین سبب احدیر انمیرسد که اگر حکمتی که غرض از ارتباط بود مقصود شود و یا بدون آن شرط هم آن حکمت حاصل شود آن شرط را لغو گردانند و آن حکم را بشرط مربوطند اند و بران شرط موقوف نه پندار و مثلاً جمله شرائط جماعت هم است و حکمت از اشتراط جماعت بجز این چه توان گفت که از استماع و استماع مواظط اعنی خطبه مقصود است اگر جماعت شرط نکنند باشد که مردم فراهم نیایند پس تنها و اعظ العینی خطیب اگر و غط گوید مستمع که باشد مگر پیدا است که استماع بجز و فراهمی مردم میتوان شد توقف صحت نماز جمعه بر جماعت از چه رسد اگر فراهم آیند و تنها تنها نماز خود بگذارند و بردند یا بجای دیگر رفته نماز جماعت ادا کنند مقصود صلی بهم رسد مگر کسی را ندانم که بجز از این صورت فتویٰ نویسد پس ازین مقدمات معروضه معروض خدمت خدام باد که آید یا ایها الذین آمنوا اذنودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر الله ذر و ذین البیع
هر چند بوجه عوام خطاب مشیر بان است که همه کس را این حکم عام است مسافر باشد یا مقیم صحیح باشد یا مریض غلام باشد یا آزاد طفل باشد یا جوان زن باشد یا مرد بزرگ چون نظر را بآیه ادا امر سیاق فاسعوا الی ذکر الله و ذر البیع رسانند خود واضح شود که بجز مردان آزاد و توانایان مقیم و جوانان خود مختار پس از اهل اسلام مخاطب این احکام نیست تفصیل این اجمال اینست که سعی اگر مطلوب توان شد

از مردمان و توانایان توان شد از بیماران و زنان حال بیماران خج و معلوم است تا توانان کار توانائی چه دانند
 باقی مانند مردمان در حق ایشان همچو الا یضربن بآلهین ارشاد گرفته اینطرف رتازا سبچه تاکیدات بلیغی غایب نشین
 مثل قرن فی یوتکن و غیره ارشاد فرمودند و ظاهر است که سعی بالضرورت احتمال انکشاف محل نیست است
 و دوا و دی کوچه و بر زن بیشک مقتضی آنست که وقتی نقاب از رخ و جامه از ستر پیاخته برافتد و همچنین خطا
 و ذور و البیغ مقتضی آنست که محتاطان را اختیار بیع و شراحت است و رنه و ذور و البیغ فرمودن بمعنی دار و ظاهر
 که نه غلام مرد این کار است و نه طفل نابالغ را این اختیار شاید همین است که ارشاد فرموده اند الجمعة حق واجب

علی کل مسلم جماعة الا اربعة جمعة مملوک او امرأة اوجبی او مریض رواه ابو داود فی باب الجمعة للمملوک والمرأة
 باز چون کیفیت اذان جمعه را که در زمان نبوی بود صلی الله علیه و آله و سلم اگر یاد کنم این عقده هم منحل
 نشود که مسافر از این تخفیف تصدیق است شرح این ستم این است که در زمانه برکت توام حضرت نبی
 صلی الله علیه و آله و سلم اذان جمعه همان وقت گفته می شد که امام بر منبر آمده نشین نظر برین ترک بیج و
 شرا و او وی بغرض استماع و عطا امام یعنی خطبه باشد چنانکه لفظ الی ذکر الله خود دلیل دعوی است آخر و او
 ذکر انجا همان و عطا خطبه اند که کار امام و خطیب باشد و چون فضائل استماع خطبه گرا هست شور و شغب را که
 مانع از استماع باشد یاد کنم این امر دیگر موجهی شود که مطلوب اصلی از روز جمعه اجتماع و عطا خطبه باشد
 و همین است که فاشوا و فرمودند بلکه فاسعوا فرمودند تا اشاره شناسان خداوندی را بدل نشینند که غرض
 اصلی استماع است که اگر کامها نازنین را آهسته خواهند زد و باشد که از برکات خطبه محروم مانند و شاید همین است
 که حضرت عثمان رضی الله عنه اذانی دیگر قبل از اذان خطبه فرمودند تا نباشد که در رسیدن سامعان دیر شود
 و خطبه بیکار رود و غرض بوجه غرض مذکور با وجود مقرر بودن یکا اذان که به هر نماز مقرر است اذانی دیگر
 پیشتر از اذان خطبه افزوده شد تا مطلب اصلی بوجه حسن بدست آید لیکن از اینجا که در حدیث ارشاد است

عن عوف بن مالک قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یقص الا امیرا و مورا و محملا رواه ابو داود
 من باب فی الققص من کتاب العلم و مراد از قصص در حدیث همین و عطا است چنانکه دانندگان دانند
 جایکه و عطا فرض ضروری خواهد بود اینهم ضرور خواهد بود که آن داعط خود امیر باشد یا مورا یعنی نائب او
 باشد و رنه در زمره محتمال دخیل خواهد شد که اشاره بمنع و عطا گوئی میکنند و نیز ظاهر است و عطا جمعه یعنی
 خطبه که موسوم بذکر الله شد اگر جمعه فرض است فرضیت این و عطا به اول درجه بیک حساب باید داشت

و در صحرای و دریا و مسافران را میسر آمدن این قسم و عظم معلوم پس چگونه توان گفت که مسافران محکوم این حکم اند
 مگر آن که سفر را یک لحنت حرام گردانند و سواست این اسفار که در آن منظمه بهر سی اینچنین و اعط باشد قطعاً
 حرام گردانند لیکن اینچنین فتوی نه کسی داده نتوان داد و نظر برین همین توان گفت که مسافر ازین حکم
 یکسو نهاده اند و آنکه باشاه حدیث اول و بموجب جمعه بظاهر بنظر ظاهر می آید آن را چنان فهمند بطاهر
 در عموم یا ایها الذین آمنوا اذا قادی للصلوة هم مسافرون فل یغفروا و چنانچه اشارت معروضه مخصوص مسافرو غیره
 از آیه است همچنین اشاره لفظ جماعت که حدیث مذکور وارد است مخصوص از حدیث است بیچاره مسافر
 جماعت از کجا بدست آید یا سفر را تنها در حق او حرام گردانند یا جمعه را بر او واجب ندانند مگر سفر را تنها باشد
 یا نباشد در حق کسی نمی توان گفت چنانچه چاره قرار بدهیم و بواجب خواهد شد و آنکه مثل او احد شیطان هم در حدیث آمد
 در اول اسلام بود و اگر هنوز این نبی بر حال خود باقیست الا نشان فافوقها جماعه مشیر بانست که اگر دو کس هم شوند
 سفر جائز است ممنوع نیست مگر درین صورت شرط جماعت بطور تنفیذ بدست آید نه بطور شافعیان بدست افتد
 بلکه از لفظ الذین آمنوا با لفظ فاسعوا و ذروا بالانضمام آنکه کمترین مصادیق مجموع حسب وضع لغت سفر دانند برین
 امر دلالت دارد که کم از کم سوگات امام کس می یابند چه مخاطب یا ایها الذین همان سامعان اند که و دیده و عظام امام
 خواهند شنید نه آنکه امام هم داخل جماعت شان است زیرا که ند او صلوة حسب قرار داد سابق وقتی می بود که
 امام جلوه بر منبر میکرد و نظر برین این حکم مخصوص سامعان خطبه باشد امام را باین حکم سرکاری نیست الغرض
 ضرورت امیر یا امور و هم ضرورت جماعت مسافر هم از آیه و حدیث یک طرف انگند و وجه اشتراط امیر یا نائب
 امیر هم بوجه ضرورت خطبه که از لفظ فاسعوا الی ذکر الله هوید است بالانضمام حدیث لا یقصر بوجه شد باقی ماند
 فقط شرط مصر اگر غور کنند همین ضرورت امیر و امور بدست در کمر آن دارد چه مصری نباشد که حاکمی در آن نبود
 خود بادشاه وقت اگر نباشد نائب او بالضرورت خواهد بود و فرق فیما بین امصار و قری و شهر را و دیهات آن
 چنان است که محتاج بیان باشد و در هر ولایت شهر را و دیهات می باشد و هر کس بجز استماع این الفاظ
 معانی این الفاظ می شناسند و بجز مشاهده شهر را از دیهات تمیز میکنند قابل بیان اگر بود همین بود که شهری
 خالی از حکام نمی ماند خود سلطان باشد یا نائب سلطان باشد و در دیهات و مسید آنها و صحرای خواه خواه
 رونق افزوری سلاطین ضروری است و نه نصایح گستری لو اب نشان واجب نظر برین صحرای و دیهات
 یکسو گذاشتن و کار گذاری سرکاری بزمه اهل شهر نهادن و ازین تقریر اینهم هوید باشد که جواز جمعه بکس

مخل اشترای مفترست ضرورت مصر و وجه دیگر است بغرض فراہمی مجمع کثیر نیست آری بالای ضرورت مشار
 الیہ این شرط این فائدہ ہم در آغوش دارد کہ وعظ و شہر خالی از مجمع کثیرہ کمتر باشد و با این ہمہ مردم شہر اکثر
 از باب فہم باشند قابلیت تعلیم چند آنکہ ایشان دارد اہل دیہ ندارند و در جمیع کثیر اگر ہمہ تسلیم نمی کنند
 باری ازین ہم چہ کم کہ بد و کس و وعظ و اعظ و گیر و باز و وعظ و پند صحبت اش دیگران را براہ حق کشد اکنون
 معروفی دیگر بخدمت خدام عرضی میکنم فہم این اشارات از کلام ربانی چون ہمہ مردم را بیست و یک و احادیث
 مصرحہ این معنی بحد توان ترسیدہ اند از فہام علماء مختلف شدند و عوام را گنجایش امید مغفرت بر تہا و ن در صورت
 وجوب نزدیکی و عدم وجوب نزدیکی بہر سید و رفتہ رفتہ کاہلی نوبت تا بان رسید کہ متعصبان خفیہ عداوتک
 و تہا و ن جبہ آغاز کردن و این نہا نیستند کہ اندرین صورت بغضای المقتی من تقی الشہبات و همچون نہ تنہا
 جبہ ضروری است بلکہ فرض ظہر ہم واجب گردید یعنی این مسلم کہ در ہر صورت قطعہ فرضیتہ باین معنی کہ اگر شرط
 از شرط مذکورہ فوت شدہ تا ہم ادای جبہ ہر نمازہای پنجگانہ فرض است و منکر آن کافر قابل اعتماد نیست مگر
 ارشاد و رع مایر یک سالی مالایر یک یک قانونی اگر ہر مواقع شک تجویز فرمودہ و آن اینکہ اگر در فرضیت
 احد الامرین بلا تعین یقین کامل حاصل باشد و بہ نسبت یگان یگان یقین کامل نبود بلکہ یگان یا شک باشد
 ہر دور او باید کرد و ادای یک سام فرایع نتوان نشست و این بدان ماند کہ مروی متدین یک روپیہ یا کم و
 بیش مثلاً قرض دیگرے بذمہ خود داشتہ باشد و پس از زمانہ دراز در شک افتد کہ ادا کردہ ام یا نی یا از اول
 امر بودن قرض و نبودن آن مشکوک بود و صاحب دین حاکم است و امتحانش میکند کہ میدہد یا میدہد
 اندرین صورت اقتضای دینداری ہمین است کہ ادا کند و اگر در مقدار قرض شک است بگردشت
 یا دور و پیہ می باید کہ ہر دور و پیہ ادا کند اگر صاحب حق تابع حق است و صورت بقا و خویش بقدر
 حق خویش خواهد گرفت باقی را با دو حالہ خواهد فرمود چون درینجا ہم ہمین صورت بوقوع آید می باید کہ
 اہل اسلام ہر دور ادا کنند حق تعالی حق خود را قبول خواهد فرمود و باقی را عوض واپس خواهد داد
 یعنی ہر چہ کہ فرض نبود از حساب نوافل خواهد گرفت و از آنجا کہ اعطاء ثواب حسب قرار و ادا کرد
 بر نوافل واجب است بہ ثواب مکافات جان کاسہ بندگان خواهد فرمود و اما فرائض حقوق سرکاری
 اند عوض آنها بمقتضای طلب ضروری نیست بلکہ از آنچہ باقی سرکاری باید پنداشت چنانچہ باقی سرکاری
 ہر قرض در ایاد واجب العوض نبود همچنین فرائض واجب الثواب نہا شد و نوافل را ہر چہ اسباب باری

و فرض عاید باید دانست که یک ذره هم اگر می گیرند فیمیش و عوضش ادا میکنند مگر چون نفس چه قطع نظر از شرائط است
و هم شعار اسلام اگر ادا ای نماز تهاون در ادایش رود و مردمان کم فهم را بوجه کوتاهی و معونت کاملی مقصود شدن
شرائط موجب ترک جمعه شود و نه باعث افزایش نماز ظهر اندر ضرورت بگمان این ایچیدان مفتی وقت را اختیار تا کید
جمعه و مخالفت ادا ظهر است او را میرسد که از ظهر باز دارد و تا جمعه مستقیم شوند و جمعه را قائم کنند چاول حدیث اختلاف
استی او اصحابی رحمة او کما قال مشعر این اختیار مینماید دوم تقریر خلیفه خود با طاعت و معیت مردم و البته است انزال
آن بغزل و شان گره خورده چون اینقدر اختیار گران بها باشد و شان از زانی فرموده اند نصب امام و واعظ که حصه است
از آنچه بدست شان نباشد و وعظ و امامت از کارهای امام عام است امامت منبری و وعظ و پند با امامت کبری
داوولی الامر بتی دارد که نضعیف را با نور قویست اگر امام موجود است دست بدست دیگری دادن نشاید که
اجتماع دو حاکم صدقند در برابر و همین است که قتل ثانی و وفای به بیعت اول ارشاد رفته مگر چنانکه یک باشد و کسی
امام خود گردانیدن چندان دور از قیاس نیست چه اینوقت امامت امام توان کرد تا با امامت منبری چه رسد غرض
نظر بر اختیار مشارالیه سالار نصب امام خاص بدرجه اولی باید داد و اینکار از و باید گرفت و این امامت مخالفت
اشتراط امام عام نباید فهمید چه این شرط وقتی است که از امام عام نامی و نشانی باشد تا که بالمعنی جمع بین خلفین
لازم نیاید چه در صورت وجودش اینک حسب اشارات حدیث چنانکه گذشت و موافق اشارات الفاظ قرآنی
حتی طبعوا الرسول و اولی الامر منکم کار امام عام بود اگر وعظ و دیگر بشنوند و بر امر و نهی دیگران کنند گویا چنانرا اولی الامر
قرار دادند و بالمعنی جنب خلیفه اول خلیفه دیگر بنشاند اکنون که سندش خالیست اگر وعظ و دیگران بشنوند
محدوری نیست و چون موافق این تقریر این شرط از میان برخاست شرط مصر هم بیک طرف رفت چه اشتراطش
ملزوم اشتراط شرط امیر بود آری ظاهر الفاظ و آیات مشعره ضرورت مصر عام اند لهذا احتیاط همین است که تا مقتضی
رعایت شهر پیش نظر ماند اگر کسی در وی جمعه قائم کند دست گریبانش نه زنده که اول این شرط ظنی بود
باز حسب تقریر مذکور ضعف دیگر در آن بهرید مگر خلجان هنوز باقی است عرض آن نیز ضروریست چنانکه
ادای ظهر کم فغان را موجب تهاون در جمعه می شود و همچنان این اجازت نصب امام خاص و اختیار استماع وعظ
و خطب آن موجب تهاون و نصب امام عام است اگر جمعه متروک میشد شاید هست اهل ستمی بشوق جمعه
و مشاهده هدایت اهل عصر و انبار و زر کار کاس میگرد و نظری بر جمع بین الظاهر و الجمعه احوط مینماید و در نه وجوب نصب امام
نیایان باشد نیست و پیدا است که این وجوب فتنی نیست و اختیار نصب امام خاص بیشک این وجوب را

بعضی میسازند آنست آنچه که درین نارسائی من بدان میرسد مگر نه قاضییم نه مفتی نه که اجتهاد کنم و خلق قول
من بشنوند اگر دیگران هم معییرین شوند و به او نه کالای زبون برایش خوانند این فترت بی معنی را به سترن زنند و هر چه
مناسبت وقت دارند و موافق اشارات علماء ربانی که از اتباع قرآن و حدیث و تفسیر و اختیار فرمایند و این
نیازمند را هم اطلاع فرمایند تا به پیری هم غفیر من هم سردهم و در پی تفرق کلمه شوم بخدمت حضرت مخدوم و مشایخ
من برکت آب مولوی سید عبدالسلام صاحب از من دور افتاده عمر عزیز را به او و موسی بن بادوا ده سلام و شوق
که بعد نیاز شوق باشد عرض دارند من بعضی دعا در این کار کرده ام و رنه از فتوی و استفتاء و احترام من
مشهور است شش ماهی تقریر پیشانم را هر که ملاحظه خواهد فرمود باید دانست که شروط حنفیه اگر معارف عموم برای
خطاب یا ایها الذین آمنوا اذ انودی للصلاة است اما این عموم خطاب بحکم مقدمات مذکوره مستدعی است
نیست که حکم جمیع عام باشد آری او امر حکم سیاق تخصیص حکم میکند و هویدا بود که همه شروط مذکوره از همین آیت
می زاینند و احادیث مستند فقط مقرر و موضح آن هستند مستند بشرط و اندک احتمال ابطال نص عام بروایات
احاد که بعضی آنها موافق نیالاست بعضی اکابر طعن اندر بدل نشیند بگو وقتیکه شرک اکتفا مذکوره موجب شدند بانه
فقط باین نظر که در بعضی مواقع بدون این شروط هم میتوان برای بدعت اجمال آن نباید فرمود آری بطور
احتیاط ایجاب ضرورت دیگر اگر تمکب این اجمال شوند چنانچه عرض کرده ام چندان دور از قواعد شرع نیست
که احتیاط اند اهم مقاصد شرع شریف است و بسیاری از احکام مبنی بر احتیاط اند و خوب و ضوابط از
نوم مبنی بر همین احتیاط است چنانچه الفاظ مشهور و خوب آن خود را نظر گواه است و سنت غسل بیک
بیمو تانک لا تدری این باتت بدک ثابت است بنائیش بر همین احتیاط است و پس ۵

مناجات پیرگاه قاضی الحاجات مصنفه شیخ حمید الدین صابری سنبل

خدا یا پسر شاه بر حال من	که افتاده عصیان بر نیال من	بجا باشد از گیری از من نگاه	که خود را بهین نیم عصیان پناه
زنا کرد و پیراهنم کرده ام	ز آسایش خویش آزوده ام	اگر بخشیم باشم آبرو	و گرنه سیه کارم و زرد رو
گناهان پیچ و کن و شمار	که او پر گناه و تو آمرزگار	تو آنی که از من نپرسی حنا	تو آنی که بر من نگیری عتاب
بطاعت که باشد نیازم باو	مگر رحمت تو که نیازم باو	اگر کار و امید دارم بخش	به قاسم که بر حال زارم بخش